

INSTITUT
MONTAIGNE



Un islam français est possible

Annexes



SOMMAIRE

1. Enquête (analyse complémentaire)	3
2. Dynamiques internes et mutations du salafisme.....	7
2.1. Les Salafistes Puristes	9
2.2. Les Salafistes Politiques	10
2.3. Les Salafistes Djihadistes	11
3. L’offre d’islam sur le web	13
3.1. L'Islam sur Facebook.....	13
3.2. L'Islam sur Twitter	17
3.3. L'Islam sur Instagram	17
3.4. L'Islam sur Pinterest.....	19
3.5. L'Islam sur Snapchat	23
4. Les couvertures de presse consacrées à l’islam en 2016.....	24
5. Détail de la méthodologie de traitement de l’enquête : analyse en Composantes Multiples	33
6. Détail de la méthodologie de traitement de l’enquête : classification ascendante hiérarchique	36
7. Détail de la méthodologie de traitement de l’enquête : modélisation sociodémographique des groupes (régression multinomiale)	37
8. Bibliographie	44

1. Enquête (analyse complémentaire)

Leur rapport à la religion

Nous étudions le rapport à différentes normes et pratiques sociales ayant trait à la dimension religieuse. Il ne s'agit pas spécifiquement de pratiques rituelles ou cultuelles, mais de pratiques ayant un lien avec la dimension religieuse de façon générale.

Certaines questions ont été dichotomisées : afin de séparer les réponses favorables et opposées, nous associons les opinions neutres au rejet pour ne conserver que les affirmations claires des individus. Cette technique peut être complétée d'une analyse plus détaillée de l'ensemble des modalités de réponse. Nous l'utilisons afin de faciliter la comparaison entre les questions administrées de façon différente, et de construire dans un second temps une typologie du rapport à la religion parmi la population musulmane et issue de familles musulmanes.

Rapport au port du voile intégral (niqab)

L'opinion relative au port du niqab (voile intégral) illustre le développement d'une tendance générationnelle très forte. Si cette pratique est massivement rejetée par les enquêtés de plus de 40 ans – par huit personnes sur dix –, elle est, en revanche, tendanciellement plus acceptée par les jeunes générations.

Elle obtient ainsi jusqu'à 40 % d'opinion favorable chez les moins de 25 ans, témoignant ainsi de la diffusion d'une prescription de comportement social s'inspirant d'une interprétation particulièrement dure de la norme religieuse (le port du niqab n'étant par ailleurs pas une norme sociale, ni dans les pays du Maghreb ni d'Afrique subsaharienne anciennement colonisés par la France).

Rapport à la laïcité

À la question, « *En France, la laïcité permet-elle de pratiquer librement sa religion ?* », les réponses sont contrastées. Une majorité des enquêtés, toutes les classes d'âge confondues, répond par l'affirmative. Toutefois, plus d'un répondant sur cinq la rejette et ce sont près de 40 % des moins de 30 ans qui partagent cette vision d'une laïcité qui entraverait la liberté de religion.

Ce glissement traduit une polarisation croissante de la population musulmane en France, les fractures idéologiques s'accroissant dans les plus jeunes générations.

Définition privée de la foi religieuse

En matière de rapport à la foi, on ne distingue pas de nette évolution générationnelle. Au contraire, il s'agit de l'un des items les plus stables. Dans l'immense majorité des cas, les personnes musulmanes ou issues de familles musulmanes en France considèrent que leur foi relève du domaine privé. Néanmoins, cela ne signifie pas qu'elle ne peut pas s'exprimer en public. Ces réponses dessinent une double dynamique d'individualisation et d'internalisation du sentiment religieux, qui repose très faiblement sur les structures collectives héritées ou cléricales.

Alimentation halal à l'école

En matière d'accès à la nourriture halal pour les enfants qui fréquentent les cantines scolaires, le consensus est également fort dans la population musulmane. Près de 80 % des musulmans, toutes catégories d'âge confondues, sont favorables à cette possibilité.

Loi religieuse et loi républicaine

Une grande majorité des enquêtés déclare que la loi de la République est plus importante que la loi religieuse. Néanmoins, une minorité, qui apparaît plus autoritaire, se dessine. Ainsi, plus d'un répondant sur quatre ne partage pas cette vision. Ce groupe, plus dur sur l'articulation du religieux et du droit commun, est particulièrement représenté chez les jeunes de moins de 30 ans, où il concerne plus d'un tiers des opinions.

Cependant, il convient de rester prudent dans l'interprétation de ces réponses car, si la loi religieuse est tenue pour « *plus importante* » que la loi de la République, cela ne signifie pas pour autant que les répondants sont favorables au non-respect de cette dernière.

L'ambivalence des réponses souligne, en revanche, le conflit de légitimité qui existe dans l'esprit d'une minorité substantielle de la jeunesse musulmane, qui trouve parfois dans le religieux un palliatif à une justice qui ferait défaut à la loi civile.

Expression religieuse dans le monde du travail

La question de l'expression religieuse au travail est en passe de devenir une question importante du débat sur la laïcité – sur le plan juridique notamment –, mais aussi un enjeu de gestion du personnel dans de nombreuses entreprises. Plusieurs conflits ont fait l'objet de procédures judiciaires (c'est notamment le cas de la procédure visant la crèche Baby Loup, ayant amené la Cour de cassation à valider le licenciement d'une salariée portant le voile sur son lieu de travail).

La Cour de justice européenne a adopté des positions contradictoires sur les contours de la capacité des entreprises à encadrer et à limiter l'expression du religieux dans le monde du travail. Si près de deux répondants sur trois ne considèrent pas que « *l'on devrait pouvoir exprimer sa foi au travail* » ; le tiers restant – sensiblement plus représenté chez les plus jeunes générations –, adopte une position plus clivante à l'égard des coutumes et des pratiques sociales actuellement majoritaires.

Rapport à la polygamie

À la question « *considérez-vous qu'il est normal que la polygamie soit interdite en France ?* », plus de 75 % des enquêtés répondent par l'affirmative. Là encore, une minorité importante se distingue par la remise en cause cette proposition. Cependant, il n'existe pas de tendance générationnelle allant vers l'acceptation croissante de la polygamie.

Les effectifs des catégories les plus âgées sont faibles mais semblent se prononcer, au contraire, en faveur d'un refus de la polygamie.

Degrés de croyance, degrés de pratique, degrés de connaissance de l'islam

Pour mesurer le degré de croyance des individus, nous avons cumulé leurs réponses sur 6 items possibles de croyance associées à l'islam.

Parmi ces six items, on trouve le fait de croire :

- en Dieu ;
- à l'enfer et au paradis ;
- aux djinns (génies) ;
- aux saints ;
- au mauvais œil (« Ain ») ;
- aux marabouts.

La variable utilisée embrasse des valeurs allant de 0 à 6, 0 signifiant que l'enquêté ne souscrit à aucune de ces croyances, 6 indiquant qu'ils les revendiquent toutes.

Il est important de signaler que cette échelle ne mesure aucunement la *radicalité* des individus. En effet, accorder de l'importance au mauvais œil ou aux marabouts, qui sont des croyances fréquentes, rejetées par les individus les plus « durs ».

Les indicateurs indiquent que :

- 94 % des répondants croient en Dieu ;
- 89 % croient à l'enfer ;
- 70 % aux démons ;
- 68 % au mauvais œil ;
- 62 % aux saints ;
- 23 % aux marabouts.

La majorité des répondants souscrit à 4 ou 5 de ces croyances (54 % au total), seuls ceux croyant aux marabouts peuvent obtenir le score maximal de 6 (17 %). Dans le même temps, une majorité des individus croyant aux marabouts croit également aux 5 autres items. Une petite minorité ne croit à aucun des six items, environ 10 % de la population ne croit qu'à un seul ou à deux items.

Lorsque l'on croise le rapport à la croyance avec l'âge, la part de la population souscrivant à plus de 3 croyances progresse fortement parmi les personnes de moins de 40 ans.

2. Dynamiques internes et mutations du salafisme

Le salafisme est une idéologie complexe et évolutive. Le **salafisme quiétiste ou prédicatif**, qui est majoritaire, condamne tout investissement dans la vie politique, et par conséquent le recours à la violence terroriste comme voie d'avènement de la société islamique : il fait de la prédication et de l'éducation la principale condition préalable à l'avènement de la société islamique. Néanmoins, il existe des mutations du salafisme qui ont émergé à partir des années 1980 : le salafisme politique, « fruit de la greffe de la lecture politique de l'islam des Frères Musulmans sur le littéralisme religieux des salafistes prédicatifs, notamment saoudiens »¹ et le salafisme djihadiste, qui développe un discours radical et refuse tout engagement ou collaboration avec les sociétés musulmanes contemporaines ou occidentales.

Le **salafisme politique** est le produit de la rencontre entre l'idéologie salafiste et celle des Frères musulmans. Cette mutation idéologique se caractérise notamment par une « salafisation » du discours sur l'islam politique dans les années 1980-1990, à l'instar de la mouvance créée par le Frère Musulman Sayyid Qutb, qui intègre croyances et référentiels salafistes. Le salafisme politique reprend ainsi le répertoire d'actions politiques développé par les Frères Musulmans, au premier rang desquelles la participation à la vie politique ou l'engagement associatif, tout en dénonçant la tendance frériste qui moderniserait trop l'islam. C'est ce salafisme politique, notamment, qui est à l'œuvre au sein du parti égyptien Al-Nour, fondé en 2011.

Un **salafisme djihadiste ou révolutionnaire** est né lors de la guerre en Afghanistan contre l'Union Soviétique, puis s'est développé notamment à la suite du 11 septembre et de la seconde Guerre du Golfe ; mais aussi suite à la répression des salafistes politiques par l'Arabie Saoudite, en 1994, qui a créé un appel d'air. L'environnement guerrier est primordial dans cette mutation idéologique : à l'inverse du salafisme politique, le salafisme djihadiste s'accommode de la violence, et la guerre est vécue comme un engagement politique.

Le salafisme trouve son dynamisme dans les fractures identitaires, sociales et économiques de la société française

Le salafisme: portraits et pratiques

Facteurs d'attractivité du salafisme

La promesse: authenticité et élitisme sectaire

- > Reproduction de la "pratique authentique" des "débutants de l'islam"
- > **Sens d'élitisme sectaire** : Salafis en tant que seule "secte sauvée" de l'islam dans le Jugement dernier

Une évasion symbolique et physique de la société

- > **Migration mentale** en terre d'islam (*Hijra* intérieure) et **auto-ségrégation** dans les pays non-musulmans
- > **Rêve d'une migration physique** dans un vrai pays musulman (Arabie Saoudite ou autre)

La « révolution salafie » : un apolitisme post-militant

- > **Logique antisystème** : critique de la société française irreligieuse
- > **Critique "facile"** : refus de l'activisme religieux pour réformer la société, critique individuelle d'un ordre politique délégitimé sans aucun effort de transformation collectif
- > **Post-militantisme** : salafisme implanté dans anciennes "banlieues rouges" – héritage d'une culture de contestation sociale qui abandonne sa dimension militante

Portraits des "convertis" au salafisme

Les post-tablighis

- Anciens tablighis "convertis" au salafisme :**
- > Salafisme : saut qualitatif. Plus **intellectuel** et argumenté
 - > Paradoxalement : vecteur d'**intégration** (i.e. tablighis généralement au chômage)

Les néo-traditionnalistes émancipés

- Musulmans pieux en quête "d'authenticité" :**
- > Conflit avec **familles** "pas suffisamment pieuses"
 - > Démarche **individuelle** : recherche puritaine en continu
 - > Sens de **supériorité morale** : discours prosélyte et normatif

Les post-chrétiens

- Chrétiens convertis à l'Islam Salafi :**
- > Conversion comme **recherche de spiritualité** authentique
 - > Salafisme perçu comme plus **rationnel** et **logique**
 - > Facilité de conversion à un **Islam « clé en main »**

Les post-militants

- Anciens militants politiques musulmans :**
- > Revenus d'un « mirage politique »
 - > Désillusion liée à l'échec de l'islamisation socio-politique
 - > Souvent originaires de pays musulmans et plus âgés

¹ Samir Amghar, Pol étrangère 2006, p. 73

Répertoire d'actions des mouvements islamistes			
VERTICAL	Dimension étatique	Mouvements réformistes-révolutionnaires (UOIF) <ul style="list-style-type: none"> • Considèrent l'État comme un objet de changement • Participent aux élections • Recours à des moyens légaux et démocratiques • Nouent des alliances • Organisent des réunions publiques • Cible : l'État • Résultat : Accommodements 	Mouvements révolutionnaires <ul style="list-style-type: none"> • Considèrent l'État comme un objet de changement • Croient dans un califat mondial • Évitent de participer aux élections et d'organiser des réunions • Encouragent ou emploient la violence en premier ou en dernier recours • Cible : l'État • Résultat : Confrontation
		Mouvements sociétaux (ONG islamiques et entrepreneurs identitaires) <ul style="list-style-type: none"> • Considèrent la société ou l'individu comme un objet de changement • Confèrent un rôle de transformation potentielle aux Oulémas, aux intellectuels, aux médias et aux groupes religieux dans le changement de société • Cible : Individus, société, médias et éducation • Résultat : Intégration 	Mouvement d'introversion et de piété (salafistes quiétistes) <ul style="list-style-type: none"> • Retrait de la vie sociale et politique • Considèrent l'individu comme un vecteur pour le changement social • Mettent l'accent sur la piété individuelle, l'adoration et les exercices spirituels • Cible : la conscience religieuse individuelle • Résultat : Retrait de la vie collective

2.1. Les Salafistes Puristes

Genèse	<ul style="list-style-type: none"> ● Mouvement historiquement dominant – clergé wahhabite de l'Arabie Saoudite depuis la fondation de l'État Saoudien
Caractéristiques principales	<ul style="list-style-type: none"> ● Promotion du salafisme et lutte contre pratiques déviantes, sans action politique, par propagation (<i>da'wa</i>), purification (<i>tazkiyya</i>) et éducation religieuse (<i>tarbiyya</i>) ● Inspiration de l'époque du prophète: actions non-violentes, conseil aux leaders et propagation pacifique ● Refus d'auto-reconnaissance en tant que mouvement (<i>harakat</i>), pour s'extraire de toute connotation politique – Actions politiques vues comme des entraves à la propagation de l'islam ● Jihad comme lutte/résistance pacifique pour promouvoir l'islam (vs. militantisme)
Formes d'autorité / Sources	<ul style="list-style-type: none"> ● Ancienneté : plus anciens, savants – d'où la tentative d'exercer un monopole sur l'autorité religieuse grâce à la profondeur de leurs réseaux de formation, leurs connaissances et leur expérience ● Arabie Saoudite : contrôle du Conseil des Ulémas Seniors d'Arabie Saoudite, principale influence sur la politique religieuse d'État saoudienne – tout en restant à l'écart de la politique et des affaires diplomatiques
Perspectives sur Occident	<p>Chrétiens, Juifs et Occidentaux comme ennemis à cause de leur « pollution de l'islam » par un système rival de concepts et valeurs :</p> <ul style="list-style-type: none"> ● Multiplication des théories du complot ● Programme de purification de l'islam contre les influences occidentales ● Rejet de toute interaction avec les non-musulmans (sauf pour le prosélytisme), refus y compris du dialogue inter-religieux, et incitation à la ghettoïsation des musulmans vivant en occident
Modes d'action	<ul style="list-style-type: none"> ● Les méthodes (<i>manhaj</i>) doivent être pures – rejet de méthodes violentes d'opposition et des manifestations politiques (ie. formes occidentales), du modèle révolutionnaire (ie. français, américain, marxiste, etc.) ● Rejet des partis politiques et de la démocratie (ie. influences étrangères), créant des divisions et plaçant des intérêts partisans au-dessus de Dieu ● Proximité institutionnelle (ie. versement de salaires), financière et physique (ie. autorité cléricale dans palais royal) avec la famille royale saoudienne
Attitude envers les autres courants Salafistes	<ul style="list-style-type: none"> ● Accusation d'impureté des méthodes (ie. violentes, politiques, occidentales) ● Accusation de rationalisme : stratégies fondées sur l'utilité des moyens à des fins pratiques et non pas sur les sources de l'islam ● Boycott des salafistes djihadistes et politiques, et de leurs publications : au regard du niveau de croyances partagées, les puristes sont susceptibles d'être attirés et corrompus inconsciemment par les « faux salafistes »
Vue sur <i>Takfir</i> (Apostasie)	<ul style="list-style-type: none"> ● Apostasie discutée en termes de catégories d'actions et non de personnes ● Nombreuses limitations sur la déclaration d'apostasie à l'égard d'une personne : jugement généralement réservé à Dieu ; le péché n'implique pas l'apostasie
Exemples de discours	<ul style="list-style-type: none"> ● Rejet de la violence lors de l'annulation des résultats électoraux en Algérie en 1991 par le Grand Mufti d'Arabie Saoudite, Abd-al Aziz bin Aziz ● Opposition à l'intifada palestinienne d'al Aqsa par Ali al-Halabi ● Critique du « réveil islamique » préconisé par l'Arabie Saoudite en tant qu'introduction d'un concept occidental en islam, par Jamal bin Farihan al-Harithi

2.2. Les Salafistes Politiques

Histoire	<ul style="list-style-type: none"> ● En gestation lors de l'arrivée de Frères Musulmans en Arabie Saoudite dans les années 1960-1970 (persécutés en Égypte et en Syrie) : <ul style="list-style-type: none"> ○ Influence dans milieux éducatifs et universitaires, distribution de livres ○ Conflit de principe avec les salafistes en raison de leur « rationalisme » ● « Salafisation » du discours sur l'islam politique dans les années 1980-1990 : <ul style="list-style-type: none"> ○ Faction des Frères Musulmans orientée Salafiste, créée par Sayyid Qutb, intégrant les croyances et les référentiels salafistes ○ Nouvelle génération d'universitaires formée par Qutb et son entourage dans les années 1980 – avec une forme de déférence à l'égard des puristes ● Rupture entre les puristes et les politiques lors de la Guerre du Golfe (1990) : <ul style="list-style-type: none"> ○ Fatwa puriste autorisant la présence de troupes américaines en Arabie Saoudite. ○ Challenge des politiques qui y voient un appel à la colonisation ● Emprisonnement des leaders salafistes politiques en Arabie Saoudite par le clergé puriste (1994)
Caractéristiques principales	<ul style="list-style-type: none"> ● Responsabilité morale de discuter de politique et de critiquer des mesures et des personnalités politiques qui se détournent de l'islam ● Leur domaine d'intérêt doit s'élargir au-delà des rituels et des questions sociales ● Légitimation de la « jurisprudence des affaires d'actualité » (<i>fiqh al-waqi'</i>)
Principes d'autorité	<ul style="list-style-type: none"> ● Autorité fondée sur la compréhension de l'actualité ● Mise en question de la déférence à l'égard du clergé ancien ● Moins d'importance accordée au niveau de formation religieuse et à l'âge ● Attitude très critique envers clergé sénior saoudien (depuis l'étranger)
Perspectives sur Occident	<ul style="list-style-type: none"> ● Occident a stratégie de domination du <i>Dar al-Islam</i>: <ul style="list-style-type: none"> ○ États-Unis comme puissance colonialiste ○ Intérêts Israéliens au cœur de la politique occidentale
Modes d'action	<ul style="list-style-type: none"> ● Pour l'organisation en partis politiques, l'activisme et le militantisme ● Réseau de financeurs, de soutien et d'institutions parallèle à celui des puristes, et indépendant de l'État saoudien ● Opposition au gouvernement Saoudien, dans les années 1990, avec la formation du Comité de Défense des Droits Légitimes et sa répression
Attitude envers les autres courants Salafistes	<ul style="list-style-type: none"> ● Accusation d'ignorance : Les Puristes n'ont aucun contact ni aucune expérience de la politique et des questions internationales ● Accusation de myopie : Puristes ignorent les inquiétudes des populations, les crises locales et internationales ● Accusation de trivialité et d'archaïsme : les Puristes se sont momifiés en codifiant les gestes du quotidien (ie. menstruation, toilettes, etc.) et en ignorant la modernité ● Accusation de collusion avec le régime saoudien : suite à l'emprisonnement de Hawali et Awdah, en 1994
Vue sur <i>Takfir</i> (Apostasie)	<ul style="list-style-type: none"> ● L'intention transparaît de l'action, la non-croyance peut être jugée à partir des actes ● Des personnes (voire des peuples) peuvent être jugés <i>kafir</i>

	<ul style="list-style-type: none"> • Dénonciation du takfir comme obligation morale-religieuse
Exemples de discours	<ul style="list-style-type: none"> • Opposition à la présence de soldats américains en Arabie Saoudite, lors de la Guerre du Golfe, par Safar al-Hawali • Critique de l'ignorance des inquiétudes des populations musulmanes par les puristes, par Salman al-Awdah • Insultes explicites aux puristes par Abd al-Rahman Abd al-Khaliq

2.3. Les Salafistes Djihadistes

Histoire	<ul style="list-style-type: none"> • Djihadisme salafiste né lors de la guerre en Afghanistan contre l'Union Soviétique, soutenu par des financements venus de l'Arabie Saoudite et des États-Unis • Porté par des salafistes Saoudiens exposés au radicalisme de Frères Musulmans et de groupes satellites extrémistes (ie. <i>Islamic Jihad...</i>) • Apprentissage politique en zone de guerre • Minoritaires parmi salafistes, au début des 1990, puis gain progressif d'importance avec la répression des salafistes politiques par l'Arabie Saoudite, en 1994 (« <i>power vacuum</i> ») • Expansion suite au 11 septembre et à la Guerre d'Irak
Caractéristiques principales	<ul style="list-style-type: none"> • Initialement proches des politiques, mais leurs positions diffèrent quant à l'utilisation de la violence • Guerre comme engagement politique • Relation ambiguë avec l'État Saoudien : <ul style="list-style-type: none"> ○ Financement du <i>djihad</i> à l'étranger (cf. Afghanistan) ○ Opposition à la famille Saoud (cf. attentats dans la décennie 2000)
Principes d'autorité	<ul style="list-style-type: none"> • Salafistes politiques perçus comme le « clergé honnête » (vs. puristes), servent de référentiels intellectuels • Leadership revient à des figures militaires (ie. Ben Laden, al-Zarqawi...)
Perspectives sur l'Occident	<ul style="list-style-type: none"> • Le régime saoudien, les États-Unis et les salafistes puristes sont perçus comme membres d'une conspiration visant à détruire les « vrais savants » de l'islam • Monde musulman en guerre avec l'Occident, le sionisme et les régimes pro-occidentaux
Modes d'action	<ul style="list-style-type: none"> • Groupes armés, milices
Attitude envers les autres courants Salafistes	<ul style="list-style-type: none"> • Sympathie envers les salafistes politiques, perçus comme des référents intellectuels • Conflit avec salafistes puristes : <ul style="list-style-type: none"> ○ Accusation de duperie : les puristes seraient inconsciemment manipulés par le gouvernement saoudien ○ Accusation de perversion et de trahison : les puristes seraient alliés avec le gouvernement saoudien, les sionistes et les États-Unis, en tant que « <i>ulama al-sulta</i> » ou « clergé du pouvoir »
Vue sur <i>Takfir</i> (Apostasie)	<ul style="list-style-type: none"> • L'intention transparaît dans l'action, la non-croyance peut être jugée à partir des actes • Des personnes (voire des peuples) peuvent être jugés <i>kafir</i> • Dénonciation du takfir comme obligation morale-religieuse
Exemples de discours	<ul style="list-style-type: none"> • « Déclaration de Guerre » de Ben Laden aux États-Unis, 1996 • Discours d'al-Zarqawi pendant la guerre d'Irak: « clergé saoudien », traître travaillant avec les « Juifs » et les « Croisés »

L'expansion du salafisme est d'autant plus préoccupante qu'elle sert de terreau pour le djihadisme

Du salafisme quiétiste au djihadisme

Socle commun <ul style="list-style-type: none"> > Croyances religieuses communes: <ul style="list-style-type: none"> – Tawhid : Unicité absolue de Dieu – seul législateur – Rejet de l'innovation (bid'a) : toute innovation est réprimée – Recherche de pureté : culture, logique et désirs polluent le "vrai Islam" – Littéralisme : interprétation métaphorique des textes interdite – Rejet de la raison : règles appliquées sans compréhension – Devoir de prosélytisme (da'wa) : Islam propagé par paix ou guerre – Salut au jugement dernier : Seule secte sauvée au Jugement dernier 			
Différences	Salafisme quiétiste →	Salafisme politique →	Salafisme djihadiste
Fin justifie les moyens?	✗	✓	✓
Engagement politique?	✗	✓	✓
Violence justifiée?	✗	✗	✓

3. L'offre d'islam sur le web

3.1. L'Islam sur Facebook

Si les données précises ne sont pas disponibles, on sait pourtant que Facebook est une pièce fondamentale du web musulman. Par ses taux de pénétration et d'utilisation, il est l'un des premiers lieux de conversation et une source de trafic très importante.

Les commentaires ou les conversations liés aux attentats y prennent une place considérable, ainsi, les 10 sujets les plus discutés sur Facebook en 2015 ont été:

1. Les attentats du 13 novembre à Paris
2. Les attentats de Charlie Hebdo
3. La guerre civile en Syrie et la crise des réfugiés
4. La crise de la dette grecque
5. Paris Saint-Germain (PSG)
6. Maître Gims
7. Équipe de France de football
8. Emmanuel Macron
9. Game of Thrones
10. Florence Arthaud

Les sites et prêcheurs musulmans privilégient Facebook – par rapport aux autres réseaux sociaux – pour fédérer leurs communautés et diffuser leurs contenus. On compte ainsi 260 000 likes pour Oumma.com ou 196 000 likes pour Rachid abou houdeyfa (imam de Brest). L'analyse des sites musulmans a montré qu'une forte part de leur trafic étiqueté « réseaux sociaux » provient de Facebook (60 à 90 %). Leur présence sur ce réseau est donc cruciale. À cela s'ajoutent de nombreux groupes et pages autour de thématiques religieuses.

Nature du groupe	Nom	Nombre de membres
Page	Le muslim show	405 731
Page	HalalBook, le réseau social des musulmans	143 509
Groupe fermé	Hagdat Ramadan seulement pour les femmes	113544
Groupe ouvert	LES MIRACLES SCIENTIFIQUES DU SAINT CORAN	68240
Groupe fermé	Les musulmans de Facebook	41132
Groupe fermé	Le Coran et la Sounnah authentique.	32269
Groupe fermé	Musulman(e) et fiere de l'être	30156
Groupe fermé	CORAN & BIBLE : PAROLE DE VERITÉ SUR BASE DES VERSETS	24189
Groupe fermé	CORAN ET HADISS (EL ISLAM)	23610
Groupe fermé	L'Explication du Coran et du Hadith.	22984
Groupe fermé	Apprentissage Du Coran En Ligne Pour Celles Qui Parlent Le Français	21999
Groupe fermé	Je suis musulmans, l'islam est ma religion	20656
Groupe ouvert	organisation des musulman(es) pieux du monde entier	18903
Groupe fermé	Les délices du ramadan à travers le monde	18507
Groupe fermé	Communauté musulmane	17357
Page	Boutique-mouslima.com	16089
Groupe fermé	Les milles et un délices du mois de ramadan	15893
Groupe ouvert	La Citadelle Du Musulman Rappels et Invocations Selon Le Coran et La Sunnah	15713
Groupe fermé	Débat, rappel, rencontre, entre frère et sœur muslim	15467
Groupe fermé	Occidentaux dites non à l'islam	14096
Groupe fermé	Les musulmans d'Afrique	13650
Groupe fermé	Rappel entre frères et sœurs Fi'Allah	13264
groupe fermé	Face à l'islamophobie, notre force sera NOTRE UNION inchaAllah....	13247
Groupe ouvert	Je suis musulman et j'aime ma religion	13086
Groupe ouvert	Prophète Mouhamad	12898
Groupe fermé	Islam malagasy	12835
Groupe ouvert	Juifs, musulmans, faisons la paix	12793
Groupe ouvert	Mariage au groupe musulmans et musulmane de France	12641
Groupe fermé	Islam Conseils et Rappels (Coran et Sunna hadith)	12173
Groupe fermé	Devoirs du musulman(frere et soeur)	11549
Groupe fermé	Musulman(e) et fière!	11010
Groupe fermé	LA BIBLE ou LE CORAN(chretiens/musulmans) Jesus ou Mohammed ?	10776
Groupe fermé	Musulmans francophones du monde	10549
Groupe ouvert	Tariq ramadan	10208
Groupe ouvert	Frères musulmans	9799
Page	Scouts musulmans de France	9773
Groupe fermé	Au Coran vers la BIBLE	9476
Groupe fermé	La Bible à La Lumière Du Coran	9330
Groupe fermé	LES SOURATES DU CORAN (PHONETIQUE) ET DHIKR	8951
Groupe fermé	Le Sentier D'allah (Pour tous les Frères Musulmans)	8591
Groupe ouvert	Prophète Mouhamad	8554
Groupe fermé	La famille musulman du monde	8268
Groupe fermé	TOUS UNIS JUIFS, MUSULMANS, CHRETIENS, ATHEES	7842

	DEISTES CONTRE LE SIONISME!!	
Groupe fermé	Lees frères musulmans	7454
Groupe fermé	Apprendre la bonne prononciation du coran nchalah	7034
Groupe ouvert	Juifs, chrétiens, musulmans: tous unis	7033
Groupe ouvert	Débat entre chrétiens et musulman	7030
Page	Conseil des ex musulmans de France	7005
Groupe fermé	Mon ramadan à moi	6683
Groupe fermé	Pour l'amour de Dieu et son Prophète	6441
Groupe fermé	Non à l'islamisation de la France	6331
Page	Mouslim Avenue	6319
Groupe fermé	Les hadithes du prophete	6149
Groupe fermé	Juifs,Chrétiens, Musulmans, Athées, il ne peut en rester qu'un.	5882
Groupe fermé	Vivre avec la sunna et le coran	5881
Groupe ouvert	Le Coran et la Sunnah	5858
Groupe fermé	Islamophobie, Racisme, Néo-colonialisme, Parlons-en	5762
Groupe ouvert	Les musulmans de Lyon	5705
Groupe fermé	Repenser l'islam en France avec A. Bidar	5603
Groupe ouvert	Il n'existe qu'un seul Dieu Allah	5568
Groupe ouvert	La vie du musulman	5421
Groupe ouvert	Cercle des musulmans	5393
Groupe ouvert	Ramadan, bienvenu à toi	5203
Groupe ouvert	Apprentissage du coran - Un verset par jour	5175
Groupe ouvert	Tamazgha musulmane	5041
Page	Mouslim	4994
Groupe fermé	Les solidaires musulmanes	4902
Page	Cadeaux musuman	4834
Groupe ouvert	Espace ramadan	4723
Groupe fermé	Entre musulman(e)s et fier de l'être	4250
Groupe fermé	Lire le Coran	4239
Groupe fermé	Reseau des Professionnelles Musulmanes de France	4226
Page	Hijab Mousima	4086
Groupe fermé	Ex musulmans nous avons quitté l'islam	3921
Groupe fermé	Musulmans de Lorraine	3913
Groupe ouvert	Rappel Entre Frère Et Soeur En Islam	3711
Groupe ouvert	Al Coran	3641
Page	Amitié Judeo-musulmane	3580
Groupe fermé	Islam, le chemin de la droiture	3429
Groupe fermé	Annonces entre Musulmans d'Orléanss	3385
Groupe fermé	Lumière d'islam TV	3209
Groupe fermé	Le monde n'appartient pas à l'islam	3072
Page	Mouslima	3052
Groupe fermé	Entre musulmans	2788
Groupe fermé	Réseau musulman des Grandes écoles	2469
Groupe fermé	LE CORAN LA SOLUTION A TOUTE LES PROBLEME: Recettes mystique	2370
Page	Centre culturel musulman l'olivier de la paix	2143
Groupe fermé	Le peuple du prophète Mouhammad	2104
Groupe ouvert	Ramadan	2007
Groupe fermé	RENCONTRES entre musulmans célibataire INCHALLAH	1984
Groupe ouvert	comprendre L'ISLAM selon la compréhension des	1979

	compagnons du prophète(psl)	
Groupe fermé	Hijra en Algérie (pour le sœurs)	1891
Groupe ouvert	Débat, rappel,rencontre , entre frère et sœur muslim en Belgique	1887
Groupe fermé	Les musulmans de Rhône Alpes	1780
Groupe fermé	Hijra Maroc	1738
Groupe fermé	Musulmanes de Rouen	1662
Groupe fermé	Le ramadan entre sœurs	1660
Groupe fermé	Hijra en Egypte (pour les sœurs uniquement)	1561
Groupe fermé	Les amis du Prophete Grace	1533
Groupe ouvert	I <3 Allah	1505
Groupe fermé	CORAN & CORAN+Sunnah ..⌘ Discussion ⌘ Fraternité ⌘ Amour en ALLAH ⌘	1270
Groupe fermé	Aide & Conseils entre soeurs musulmanes	1266
Groupe	Les musulmans contre DAESH	1241
Groupe ouvert	Les musulmans contre DAESH	1241
Groupe fermé	Musulmans de Montpellier	1213
Groupe fermé	Les sœurs fi allah d'Orléans	1170
Groupe fermé	Musulman(e)s de Bruxelles	1130
Groupe ouvert	Nous aimons le prophète	1061
Groupe ouvert	Entraides Et Rappels Entre Musulmans	1057
Groupe fermé	EMF Marseille	1021
Groupe fermé	Musulmanes du Dunkerquois	830
Groupe fermé	Hijra en Algérie (pour le sœurs)	812
Groupe ouvert	Muslim Charité	788
Groupe fermé	Sœurs musulmanes de Valence	686
Groupe fermé	Hijra Tangeer Entraide	505
Groupe fermé	Muslims United	483
Groupe ouvert	Muslim Pin Up	182

3.2. L'Islam sur Twitter

Si Twitter n'est pas la première source de trafic des sites musulmans comme Facebook, il ne faut pas négliger cette plate-forme de conversation pour autant. D'après de premiers échantillons de veille, il apparaît que Twitter est le lieu numéro un en terme de volume de conversations. C'est le lieu où les mots-clés « islam » ou « musulman » sont le plus mentionnés. Il y a donc moins d'utilisateurs que sur Facebook, mais ceux-ci publient et interagissent beaucoup. Surtout, leurs conversations sont publiques, et ont donc un impact sur les moteurs de recherche.

Les acteurs du web musulman sont tous présents sur Twitter, avec des audiences variables mais importantes pour la plupart d'entre eux. On compte ainsi 13 000 followers pour Oumma.com, ou 35 000 pour le prêcheur YouTube Nader Abou Anas.

3.3. L'Islam sur Instagram

On trouve beaucoup de contenus en lien avec l'Islam, ainsi une recherche sur le moteur iconosquare affiche :

- 6 millions de résultats pour #islam
- 115 000 pour #jihad
- 70 000 pour #coran
- 34 000 pour #mosquée
- 46 000 pour #musulman
-

Il s'agit de nombreuses d'images de « *lifestyle* », de mode (musulmane), des slogans anti-extrémistes, des citations, des images de pèlerinages, de l'humour, des images en famille ou d'architecture.



Exemples de contenus sur Instagram: mode, selfie, controverse, slogans, architecture...

3.4. L'Islam sur Pinterest

On trouve une large iconographie autour de l'Islam sur Pinterest, avec des sujets variés:

- images avec des citations coraniques ou d'exégètes ;
- images avec des messages de fierté (de loin les plus nombreuses) ;
- images avec du contenu pédagogique sur l'Islam ;
- dont des images de méthodologie religieuse ;
- images de promotion d'un mode de vie islamique ;
- images artistiques ;
- images pour les enfants ;
- images en lien avec l'actualité politique ;
-

Images avec des citations coraniques



Images avec des messages de fierté



Images avec du contenu pédagogique sur l'islam



Images de méthodologie religieuse

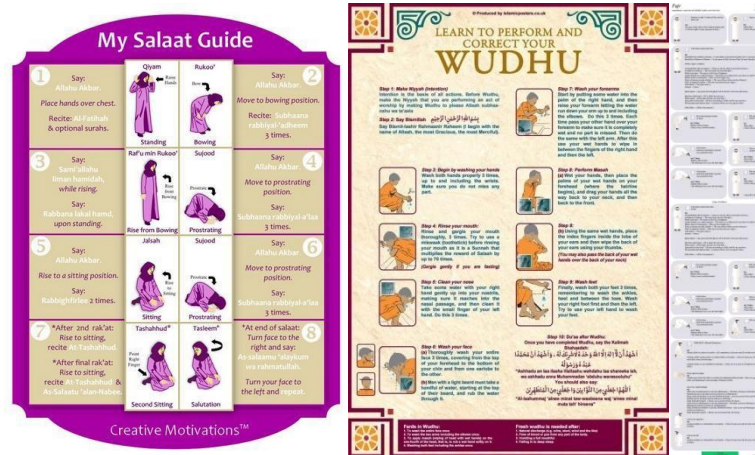
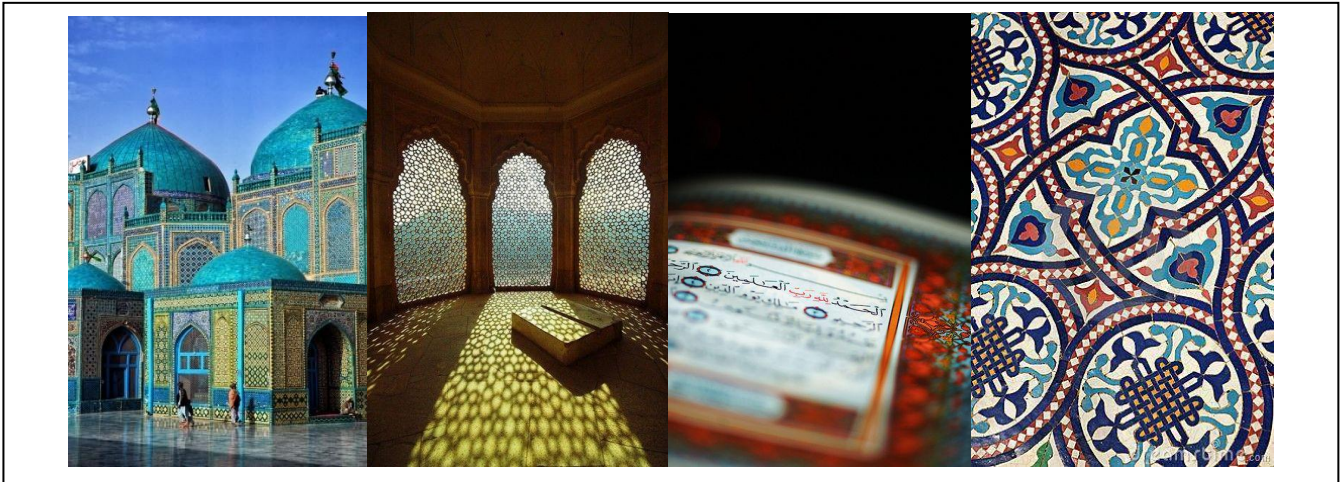


Image de islamic way of life



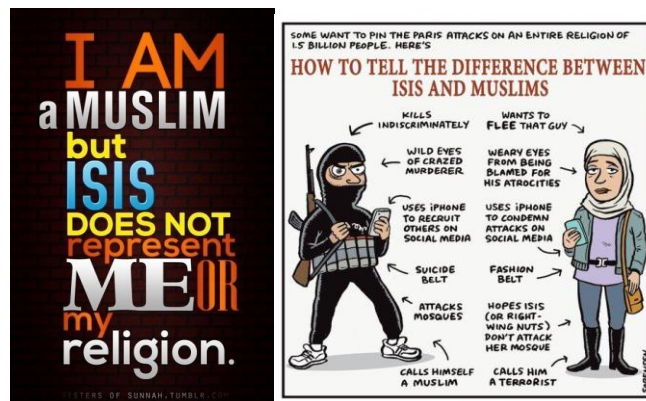
Images avec du contenu artistique



Images pour les enfants



Images d'actualité politique



3.5. L'Islam sur Snapchat

Si on ne peut chercher par contenu ou par hashtag sur Snapchat (et donc explorer les conversations sur l'Islam), où y parle également de religion. En juillet 2015, Snapchat diffuse un live feed depuis la Mecque qui fait beaucoup de bruit, dont la tonalité peut se lire grâce aux commentaires Twitter: fierté pour les musulmans, admiration pour les non musulmans.





Les réactions sur Twitter au live feed de la Mecque

	#mecca_live	
	I might convert to Islam after this, this is so beautiful 🥹🥹!!!!	
	mia @hbdin	55m
	Since watching #mecca_live, I want to become a muslim, can anyone help me become a Muslim pleaseeee xxxxx DM me 💙	
	chris @VAPING	18m
	As a non-muslim I would like to ask something, is it easy to convert into Islam? It's just that after seeing #mecca_live I fell like in love	
	ella @slavetozayn	20m
	I'm not Muslim but seeing #mecca_live makes me wanna convert, Islam is so beautiful	
	Dr Hajj Ali (ج) @JnoubDon	25m
	I'm not Muslim but I have embraced Islam after watching #mecca_live ❤️❤️❤️	





4. Les couvertures de presse consacrées à l'islam en 2016






Le Point


Novembre décembre 2015	Hors-série: <i>Penser l'islam</i> « Avicenne, Al-Ghazali, Ibn Hanbal, Ibn Arabi, Ibn Taymiyyah, Les grands textes, avec Yacine Ben Achour, Mohammed Hocine Benkheira, Rachid Benzine, Pierre Lory, Bernard Rougier »	L'islam est présenté comme une religion qu'il reste à <i>penser</i> , à <i>sonder</i> , c'est, plus qu'une religion, un corpus de textes et d'experts les éclairant.	
Mars-Avril 2013	<i>Islam, Faits et Mythes</i> « jihad, charia, voile, ce que disent vraiment les textes » Avec Hocine Benkheira, Jacqueline Chabbi, Eric Geoffroy, Henry Laurens, Tareq Oubrou...	Il y aurait une vérité <i>derrière</i> les textes, à percer, ces faits derrière les mythes ; l'islam est <i>mystérieux</i> , difficile à appréhender. Par ailleurs les trois termes <i>islamiques</i> choisis sont ceux qui causent <i>a priori</i> le plus de peur en occident. L'islam est dépeint comme une religion opaque, une religion de <i>charia</i> , de <i>jihad</i> et de voile	
28/04/2016	<i>Le monde musulman avant les islamistes. Ce que disaient Atatürk, Nasser, Bourguiba, le temps des femmes</i>	Sémantique des couleurs : jaune, jaune pour le présent, blanc pour le passé. Photo en noir et blanc, bord rouge. Signalétique de l'urgence. Le monde musulman se serait dégradé, voire perverti, d'où le « <i>Mais qu'est-il donc arrivé ?</i> »	
07/04/2016	« Le nouvel Iran » <i>La perse, l'islam et l'occident</i>	Rhétorique de l'altérité, de l'ailleurs, l'islam comme entité différente à l'occident	

24/03/2016	« BRUXELLES LA TERREUR ET LES LARMES » <i>Comment tout a débuté : la longue histoire du djihadisme international</i>	Photos de Abou Bakr al-baghdadi, d'Oussama Bin Laden, de Sayyed Qutb, de Abdullah Azzam, de Sayyid Abul Ala Maududi, tous regardant vers l'avant, de biais.	
21/01/2016	<i>Arabie Saoudite, le royaume qui fait trembler le monde</i> « Entre pétrole djihad et Iran »	Recours systématique au fond noir, crée une identité graphique globale pour parler de thèmes islamiques, avec des mots récurrents tels que <i>jihad</i> , mêlés à des réalités géopolitiques.	
02/07/2017 n°2234	<i>Enquête sur le cerveau de l'État Islamique, L'homme qui fait la guerre au monde, La véritable histoire de Abou Bakr Al-Baghdadi</i>	Photo d'Al Baghdadi, habits sombres, fond sombre, police jaune	
28/05/2015	<i>Les arabes, l'histoire méconnue d'une civilisation, aux origines de la tragédie d'aujourd'hui</i>	Peinture de Jean-Joseph Constant dit Benjamin-Constant, dans le palais du sultan, orientalisme du XIX ^{ème} siècle. Sensualité et altérité stéréotypée. La civilisation arabe est « Méconnue », les « unes » de presse jouent systématiquement avec l'idée du mystère, de l'opacité à percer chez un <i>autre</i> qui fascine et effraie en même temps. L'idée de la décadence va de pair avec un passé miroitant dans un présent « tragique ».	
05/03/2015	<i>Les chrétiens face à l'islam, Enquête sur un choc mondial. Comment l'église veut réagir France, la nouvelle compétition religieuse Coptes, Assyriens, qui les sauvera des islamistes ?</i>	Femme voilée, regard porté vers le lointain, la légende à droite précise qu'il s'agit d'une copte. Le champ lexical (« face », « choc », « compétition », « sauver ») est celui de l'affrontement, situant les musulmans et les chrétiens dans une confrontation dont les ressorts politiques régionaux sont évacués vers le seul religieux	


Marianne


N°971	<i>L'islamisme, notre ennemi. Des Omeyyades à daesh. 50 pages de textes, et de portraits, des prêcheurs de haine</i>	Comme le magazine le fait souvent, plusieurs images sont disposées en vignette, mêlant Al Baghdadi, Khomeiny, des représentations traditionnelles des scènes de Karbala, de l'État islamique, des foules, des morts, fondus tous dans la cohérence que leur donne encore une fois un fond sombre et des polices en jaune.	
N°963 2-8 octobre 2015	<i>L'ARABIE SAOUDITE ET L'ÉTAT ISLAMIQUE, avec un sabre sur fond noir.</i>		
N°958 28/08 2015	<i>État Islamique, Pourquoi on ne fait rien</i> Sara le témoignage exclusif d'une rescapée de daesh <i>Le silence des intellectuels</i> <i>Les 7 raisons qui nous paralysent</i> <i>Les Mein Kampf des djihadistes</i> <i>Les héros et les zéros</i>	Le fond noir établit un parallèle avec la police noire sur fond jaune	
N°954	<i>Les Obscènes</i>	photo du roi Salman d'Arabie Saoudite, fond noir	

N°953 31 Juillet 2015	<i>Palestine, la nouvelle proie de l'état islamique</i>		
N°952	<i>face à l'islamisme la république ne doit pas trembler</i>	« Appel », fond gris, qui contraste avec les traitement de couleurs du sujet. Rhétorique de confrontation, usage de l'impératif	
N°950, 2 au 9 juillet 2015	<i>, LE DANGER SALAFISTE, après les attentats il faut nommer l'ennemi et comprendre comment il recrute en France</i>	Caricature d'un salafiste avec un marteau qui cherche à éteindre une bougie allumée, Caractères Jaunes	
N°944	<i>Les complices de l'islamisme : alliés objectifs, compagnons de route, idiots utiles Quand des élus locaux cèdent au communautarisme Que faire avec un islam qui prêche l'apartheid Le jeu dangereux des « indigènes de la république » Le clientélisme diplomatique La grande dérive des gauchismes</i>	Caricature, un homme en turban et djellaba marche sur un tapis rouge que déroulent trois nains devant lui	
N° 933 6 mars 2015	<i>: il faut sauver les chrétiens d'orient</i>		


N°931	<i>Affirmer nos valeurs, Résister face à la terreur</i>	Encore un fond noir, caricature de trois barbus en tenues traditionnelles	
-------	---	---	---

Le Figaro Magazine



20/05/2016	<i>Molenbeek-sur-seine, à saint Denis l'islamisme au quotidien</i>	Photographie de deux femmes voilées, vêtues de noir, devant la basilique de Saint-Denis	
22 avril 2016	<i>Les intellectuels et l'islam, un engagement à haut risque.</i>	Pose de super héros de six intellectuels (Eric Zemmour, Alain Finkielkraut, Michel Onfray, Zineb el Rhazoui, Mohamed Sifaoui, Michel Houellebecq) dont le point commun est leur engagement contre l'islamisme. L'islam est de fait assimilé à l'islamisme contre lequel des héros luttent.	
26 Mars 2016	<i>Comment arrêter ça, en finir avec l'angélisme, repenser la lutte anti-terroriste, « molenbeek est en France » tribune de Zemmour</i>		
13 novembre 2015	<i>Le coran : ce qu'il dit vraiment, le cri d'alarme de Boualem Sansal</i>		

27 novembre 2015	<i>Comment en est-on arrivé là ? Ceux qui avaient vu juste et les autres</i>		



M, le magazine du Monde

21/05/2016	<i>La religion, la mode, le travail, les garçons, paroles de jeunes filles voilées</i>	Une jeune fille voilée, à l'air circonspect, devant une place avec d'autres personnes et des bâtiments modernes.	
------------	--	--	--

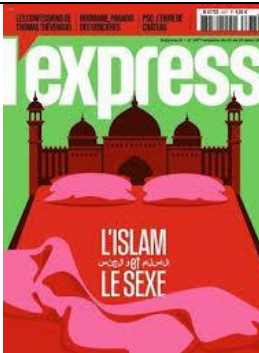

L'Obs


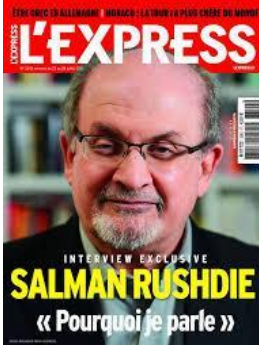


Nº2684 14/04	Interview avec Boris cyrulnik sur terrorisme, mal, victimes, héros		
Nº2683	<i>Ce que cache l'affaire Benzema</i> « les indigènes de la république, comment on devient djihadiste », avec Benzema concentré sur la première page.		

N°2682	<i>L'armée souterraine de daech</i>	La shahada sur un passeport, fond rouge	
N°2674 4 février 2016	<i>L'école défiée par la religion</i>		
N°2672	<i>Nos amis saoudiens, révélations sur un allié très encombrant</i> En haut « antisémitisme, la détresse des juifs de France »		
N2670, 07/01	<i>De « Charlie » au Bataclan, Djihad made in France</i> « Comment ils se rendent invisibles, les échecs de la déradicalisation, le cout d'un attentat. »		
N°2664 26 novembre 2015	<i>Le coran dévoilé</i>	Photographie d'une personne tenant à la main un coran et un chapelet cachés derrière lui. En haut en gros et en rouge, les attentats, enquête sur les failles de l'antiterrorisme	

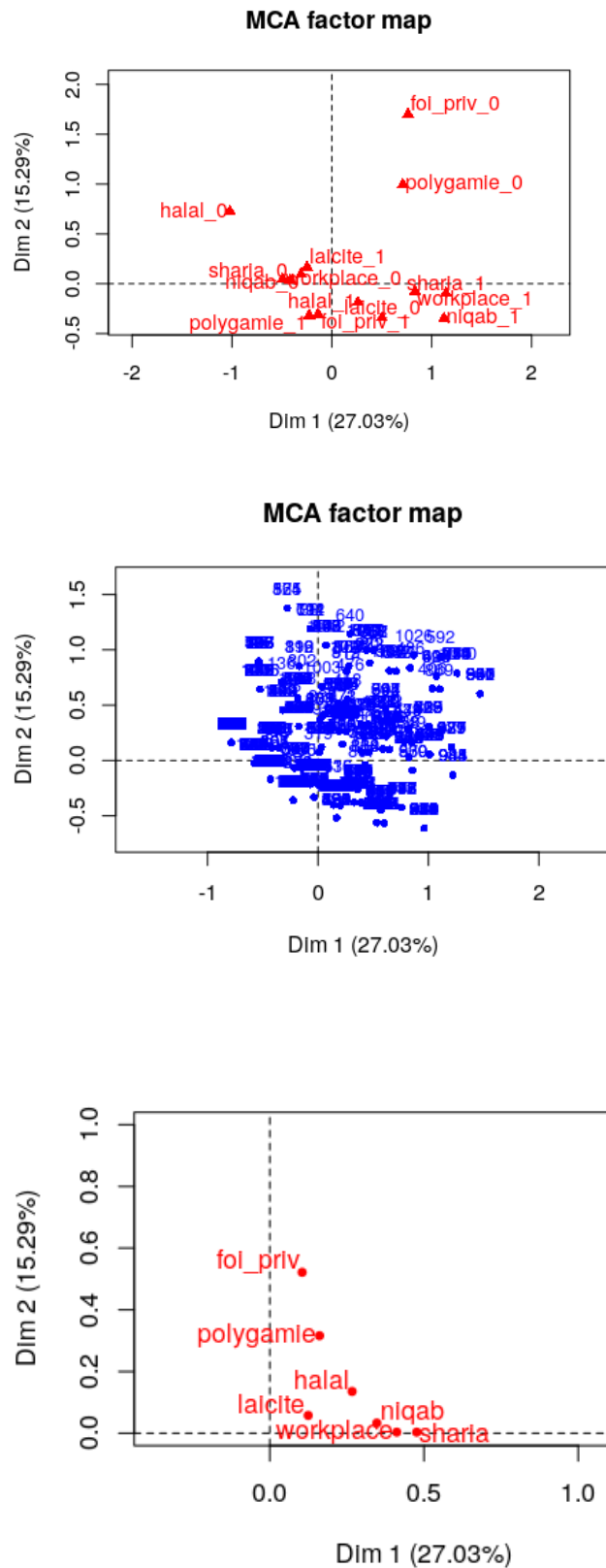
N°2663 19/11/2015	Attentats, comment vaincre daech	Numéro spécial	
N°2647	Les géants de la pensée arabe, Avicenne et Averroès racontés par les plus grands spécialistes	L'islam n'est pas mentionné	

L'Express

N°3377 23/03/2016	L'islam et le sexe	Les mots sont écrits en arabe, sur un palais oriental qui devient un lit avec un drap et deux oreillers, sur un fond vert	
N°3369 27/01/2016	Antiterrorisme un an de ratages		

N° 3359	spécial attentats, comment écraser daech		
N° 3342	Salman Rushdie, « pourquoi je parle »		
N°3339 28 juin 2015	<i>Daech, la guerre totale, L'internationale de la terreur avec Jean Pierre Filiu</i> <i>Bernard Cazeneuve : « je vais resserrer le dispositif de surveillance »</i>		
N°3337	en petit en haut « L'itinéraire secret de Merah »		

5. Détail de la méthodologie de traitement de l'enquête : analyse en Composantes Multiples



```

##
## Call:
## MCA(X = dat[, 4:10])
##
##
## Eigenvalues
##   Dim.1 Dim.2 Dim.3 Dim.4 Dim.5 Dim.6
## Variance  0.270 0.153 0.136 0.129 0.109 0.105
## % of var. 27.033 15.291 13.602 12.938 10.937 10.541
## Cumulative % of var. 27.033 42.324 55.926 68.863 79.801 90.342
##   Dim.7
## Variance  0.097
## % of var.  9.658
## Cumulative % of var. 100.000
##
## Individuals (the 10 first)
##   Dim.1 ctr cos2 Dim.2 ctr cos2 Dim.3 ctr
## 1 | -0.783 0.221 0.702 | 0.163 0.017 0.030 | 0.157 0.018
## 2 | -0.783 0.221 0.702 | 0.163 0.017 0.030 | 0.157 0.018
## 3 | -0.783 0.221 0.702 | 0.163 0.017 0.030 | 0.157 0.018
## 4 | -0.783 0.221 0.702 | 0.163 0.017 0.030 | 0.157 0.018
## 5 | -0.577 0.120 0.304 | -0.024 0.000 0.001 | 0.828 0.490
## 6 | -0.536 0.103 0.175 | 0.897 0.511 0.490 | 0.355 0.090
## 7 | 0.645 0.149 0.219 | 0.812 0.419 0.347 | 0.348 0.087
## 8 | -0.783 0.221 0.702 | 0.163 0.017 0.030 | 0.157 0.018
## 9 | -0.431 0.067 0.525 | -0.170 0.018 0.082 | -0.280 0.056
## 10 | 0.327 0.038 0.108 | -0.376 0.090 0.143 | -0.288 0.059
##   cos2
## 1 0.028 |
## 2 0.028 |
## 3 0.028 |
## 4 0.028 |
## 5 0.626 |
## 6 0.077 |
## 7 0.064 |
## 8 0.028 |
## 9 0.221 |
## 10 0.084 |
##
## Categories (the 10 first)
##   Dim.1 ctr cos2 v.test Dim.2 ctr cos2
## halal_0 | -1.020 11.226 0.267 -16.564 | 0.727 10.065 0.135
## halal_1 | 0.262 2.878 0.267 16.564 | -0.186 2.581 0.135
## sharia_0 | -0.417 6.726 0.476 -22.126 | 0.035 0.084 0.003
## sharia_1 | 1.143 18.441 0.476 22.126 | -0.096 0.231 0.003
## workplace_0 | -0.494 8.097 0.412 -20.572 | 0.045 0.119 0.003
## workplace_1 | 0.833 13.658 0.412 20.572 | -0.076 0.201 0.003

```

```

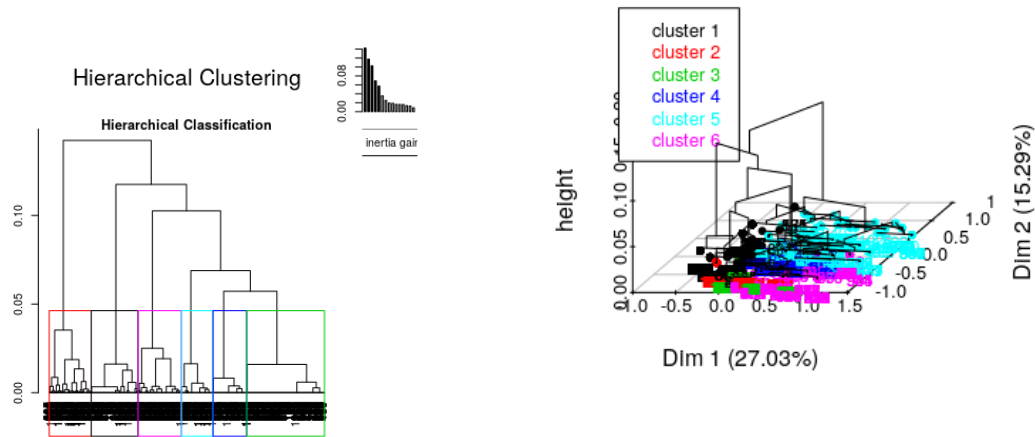
## niqab_0 | -0.309 3.956 0.347 -18.887 | 0.095 0.666 0.033
## niqab_1 | 1.123 14.381 0.347 18.887 | -0.346 2.420 0.033
## polygamie_0 | 0.711 6.457 0.161 12.873 | 0.995 22.382 0.316
## polygamie_1 | -0.227 2.061 0.161 -12.873 | -0.318 7.145 0.316
## v.test Dim.3 ctr cos2 v.test
## halal_0 11.796 | 0.898 17.278 0.207 14.577 |
## halal_1 -11.796 | -0.230 4.430 0.207 -14.577 |
## sharia_0 1.863 | 0.020 0.030 0.001 1.053 |
## sharia_1 -1.863 | -0.054 0.083 0.001 -1.053 |
## workplace_0 1.877 | 0.080 0.424 0.011 3.341 |
## workplace_1 -1.877 | -0.135 0.716 0.011 -3.341 |
## niqab_0 5.826 | -0.042 0.147 0.006 -2.581 |
## niqab_1 -5.826 | 0.153 0.534 0.006 2.581 |
## polygamie_0 18.025 | -0.308 2.405 0.030 -5.572 |
## polygamie_1 -18.025 | 0.098 0.768 0.030 5.572 |
##
## Categorical variables (eta2)
## Dim.1 Dim.2 Dim.3
## halal | 0.267 0.135 0.207 |
## sharia | 0.476 0.003 0.001 |
## workplace | 0.412 0.003 0.011 |
## niqab | 0.347 0.033 0.006 |
## polygamie | 0.161 0.316 0.030 |
## laicite | 0.124 0.058 0.663 |
## foi_priv | 0.105 0.521 0.034 |

## num [1:1029, 1:5] -0.783 -0.783 -0.783 -0.783 -0.577 ...
## - attr(*, "dimnames")=List of 2
## ..$ :chr [1:1029] "1" "2" "3" "4" ...
## ..$ : chr [1:5] "Dim 1" "Dim 2" "Dim 3" "Dim 4" ...

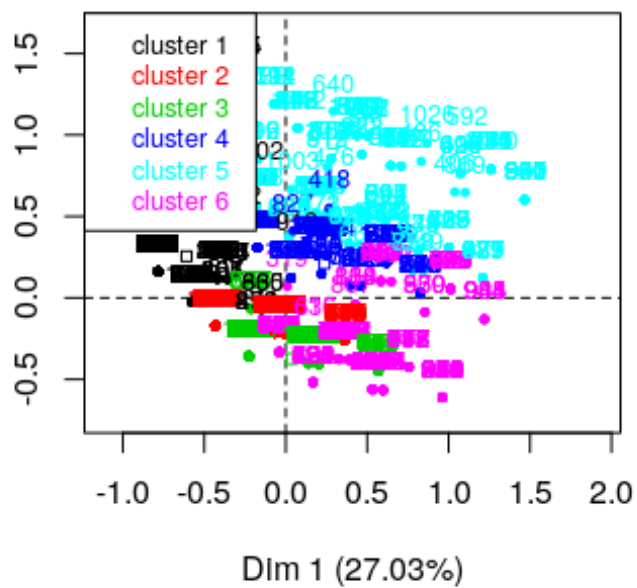
```

6. Détail de la méthodologie de traitement de l'enquête : classification ascendante hiérarchique

Hierarchical clustering on the factor map



Factor map

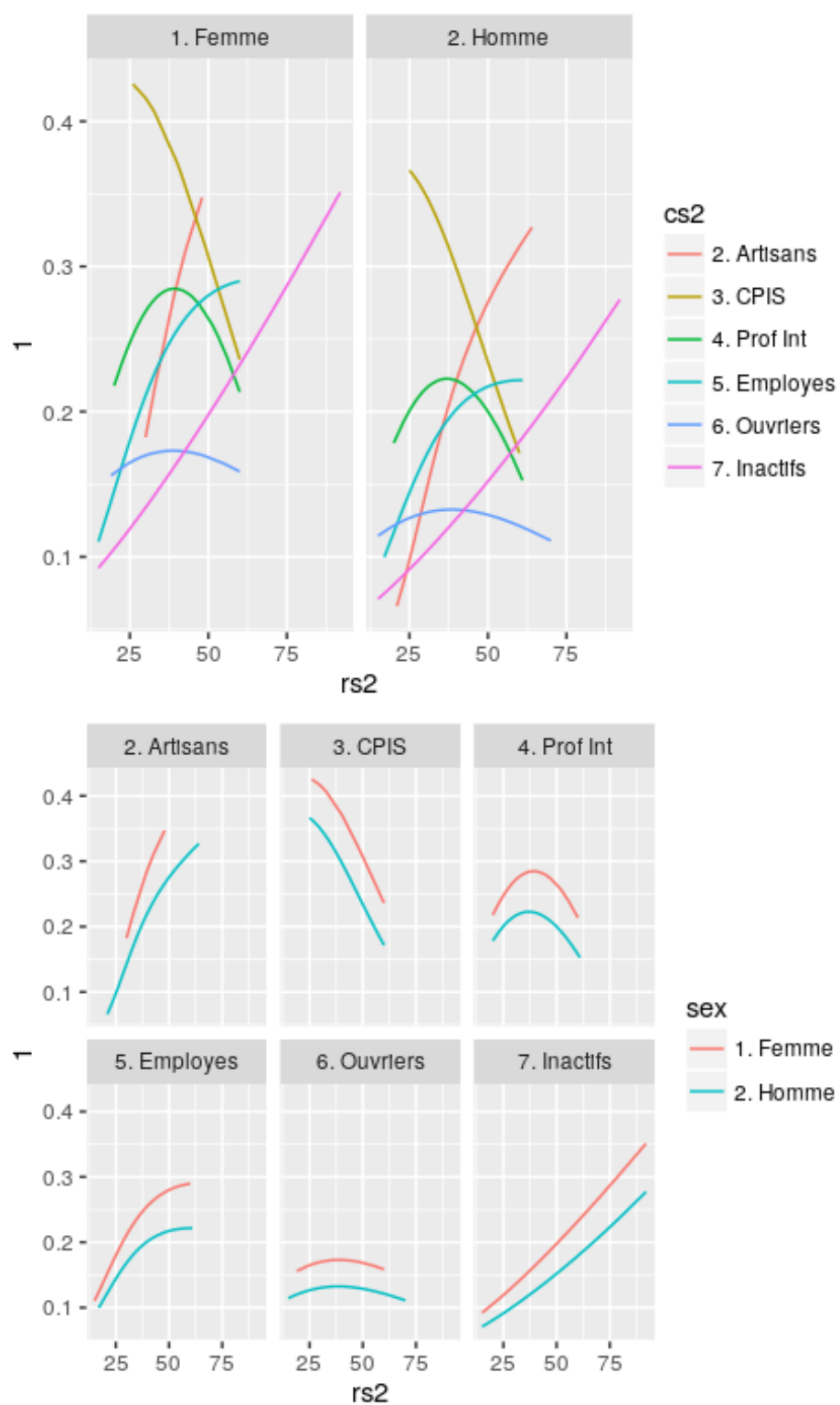


7. Détail de la méthodologie de traitement de l'enquête : modélisation sociodémographique des groupes (régression multinomiale)

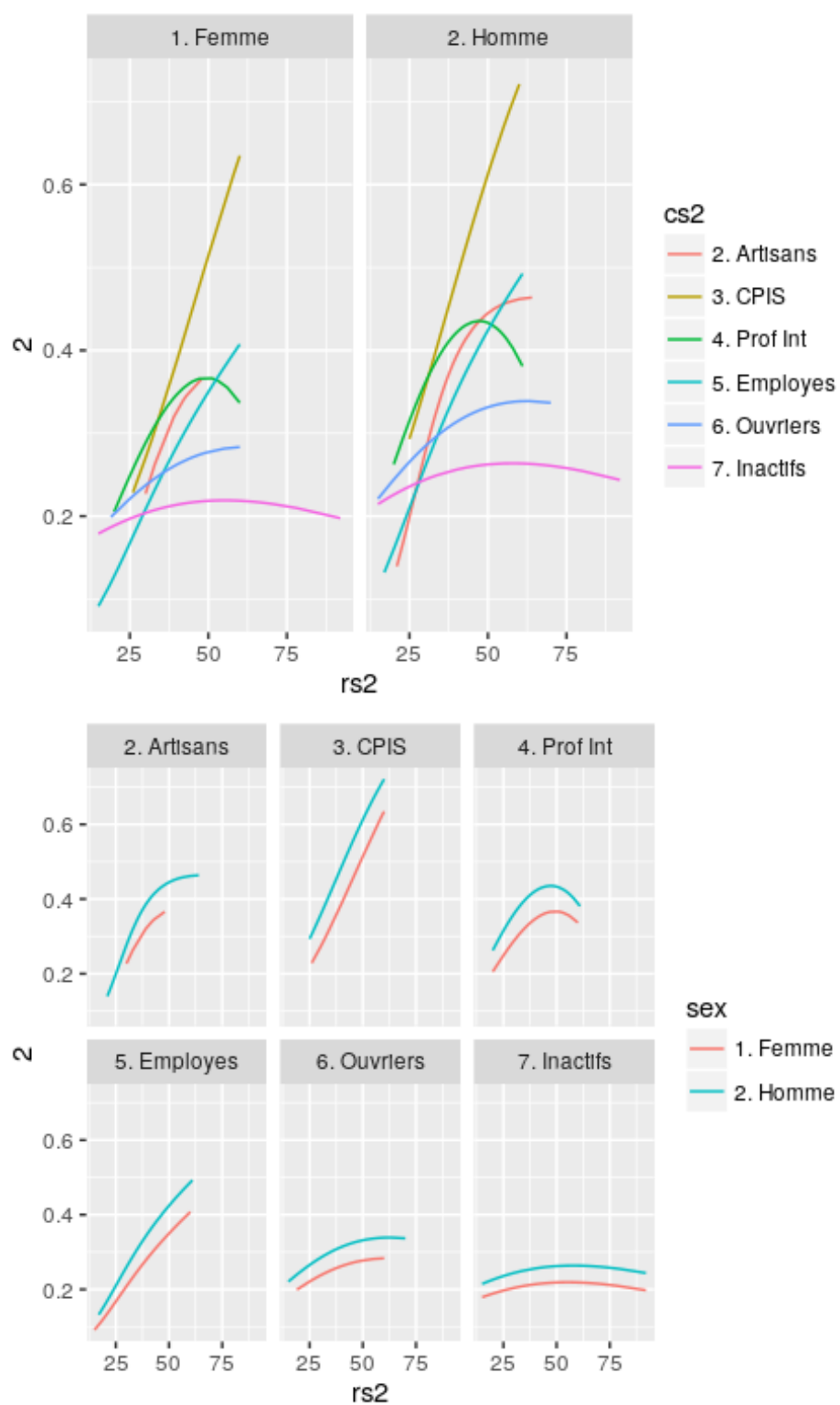
```
## # weights: 84 (65 variable)
## initial value 1843.720494
## iter 10 value 1752.672446
## iter 20 value 1746.957147
## iter 30 value 1729.901863
## iter 40 value 1705.973269
## iter 50 value 1701.344978
## iter 60 value 1700.733983
## iter 70 value 1700.585416
## iter 80 value 1700.579669
## iter 90 value 1700.577873
## final value 1700.576908
## converged

## (Intercept) cs23. CPIS cs24. Prof Int cs25. Employes cs26. Ouvriers
## 2 1.6463334 0.095234852 0.442383153 0.4217004 0.66333130
## 3 5.2876071 0.108099911 0.379080946 0.3521340 0.06715532
## 4 0.7476083 0.037361874 0.248591847 0.9241477 0.38739556
## 5 2.5854267 0.023826803 0.001415563 0.2406923 0.62439258
## 6 215.4827717 0.004619051 0.039386088 0.1097273 0.02132224
## cs27. Inactifs rs2 sex2. Homme cs23. CPIS:rs2 cs24. Prof Int:rs2
## 2 1.49805859 0.9907397 1.5625624 1.0583153 1.022425
## 3 0.37865215 0.9323432 0.9859154 1.0642126 1.036393
## 4 1.97524171 0.9869325 1.5163848 1.0398442 1.032588
## 5 0.95668100 0.9432336 1.3769220 0.7503583 1.168256
## 6 0.03567831 0.8499374 1.2618538 1.1222180 1.072916
## cs25. Employes:rs2 cs26. Ouvriers:rs2 cs27. Inactifs:rs2
## 2 1.0212776 1.017658 0.9932674
## 3 1.0450512 1.096330 1.0506508
## 4 0.9965509 1.036611 1.0029523
## 5 1.0503026 1.047681 1.0382440
## 6 1.0591609 1.121882 1.1131790
```

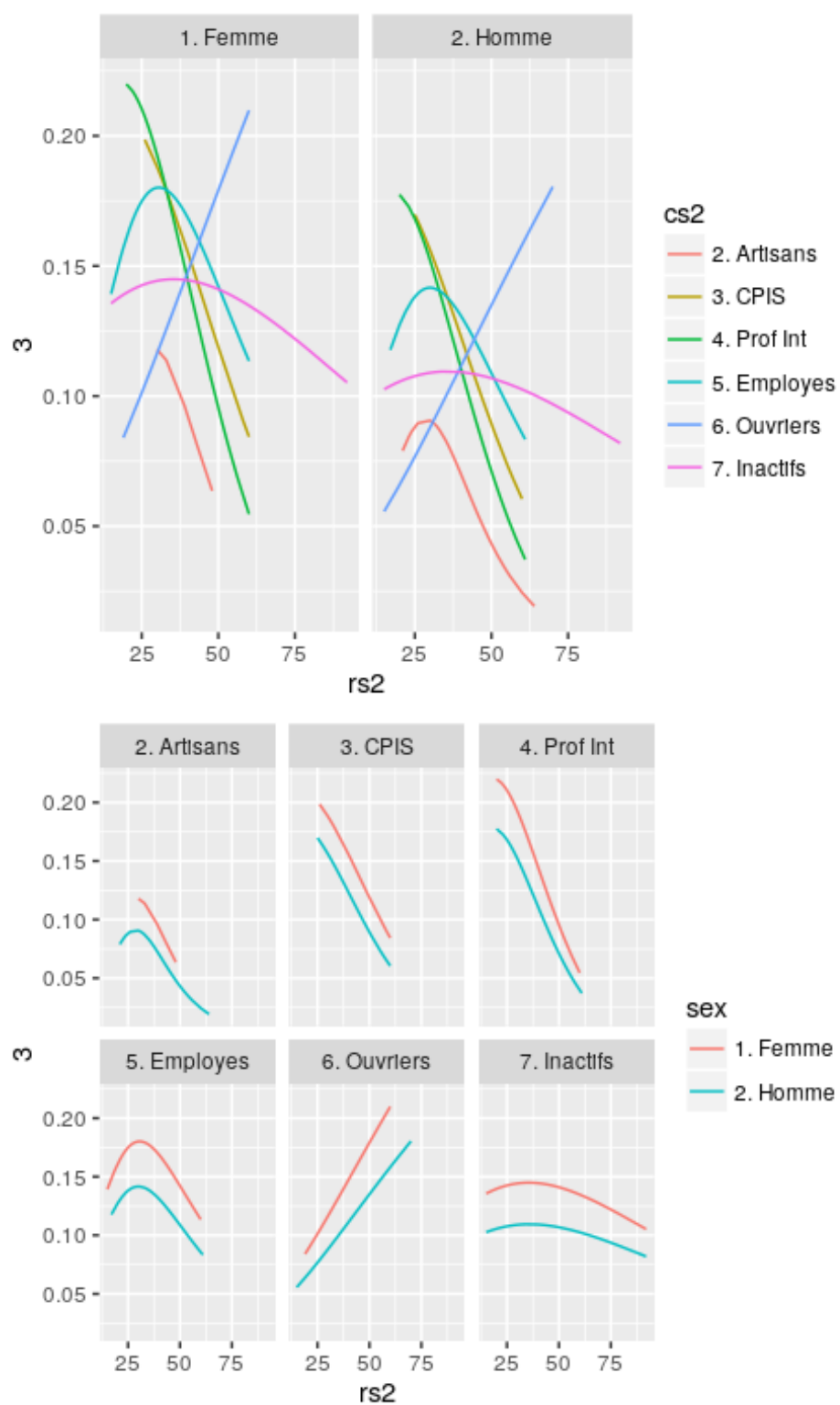
Probabilités prédites d'appartenir à la catégorie 1 selon l'âge et la CSP



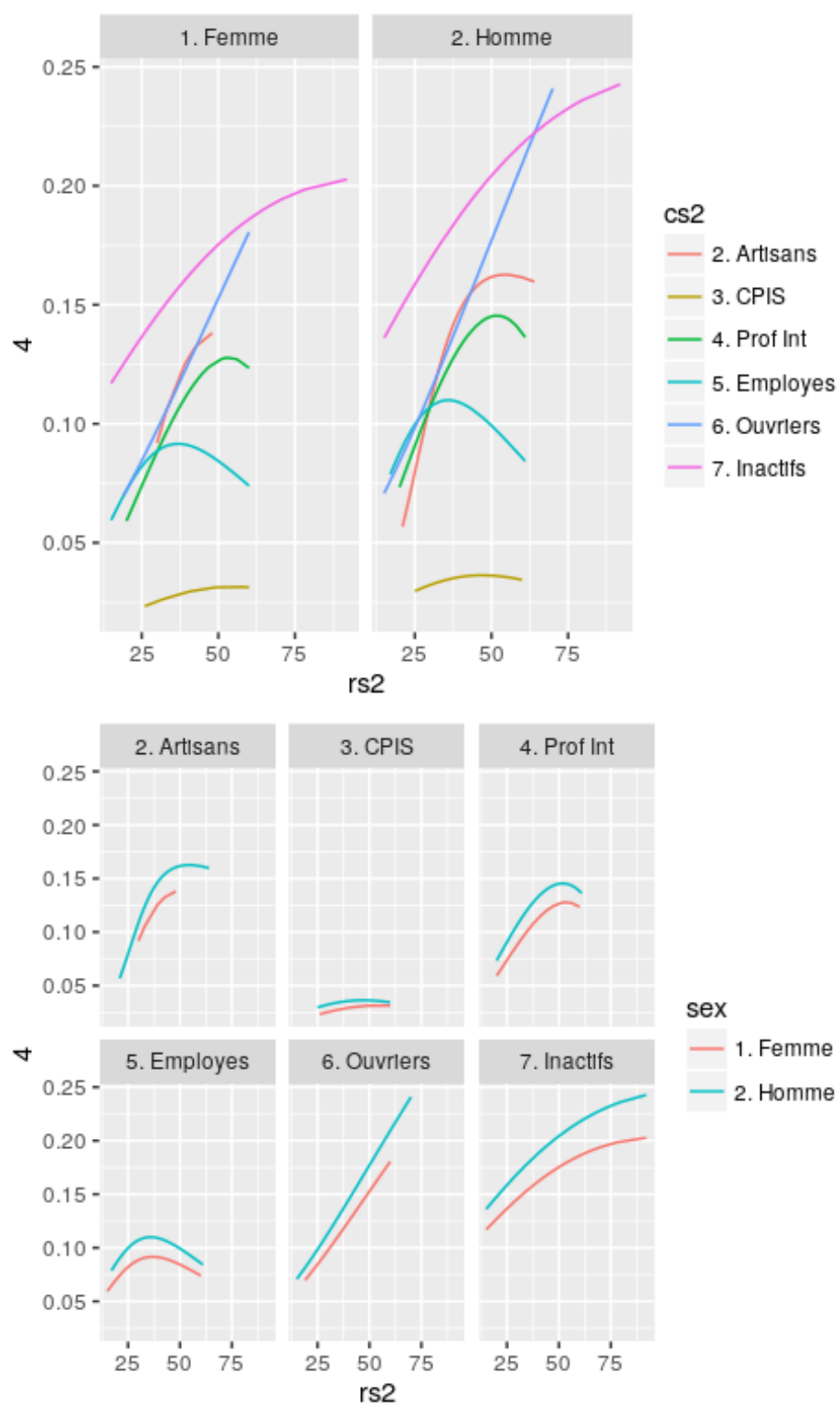
Probabilités prédites d'appartenir à la catégorie 2 selon l'âge et la CSP



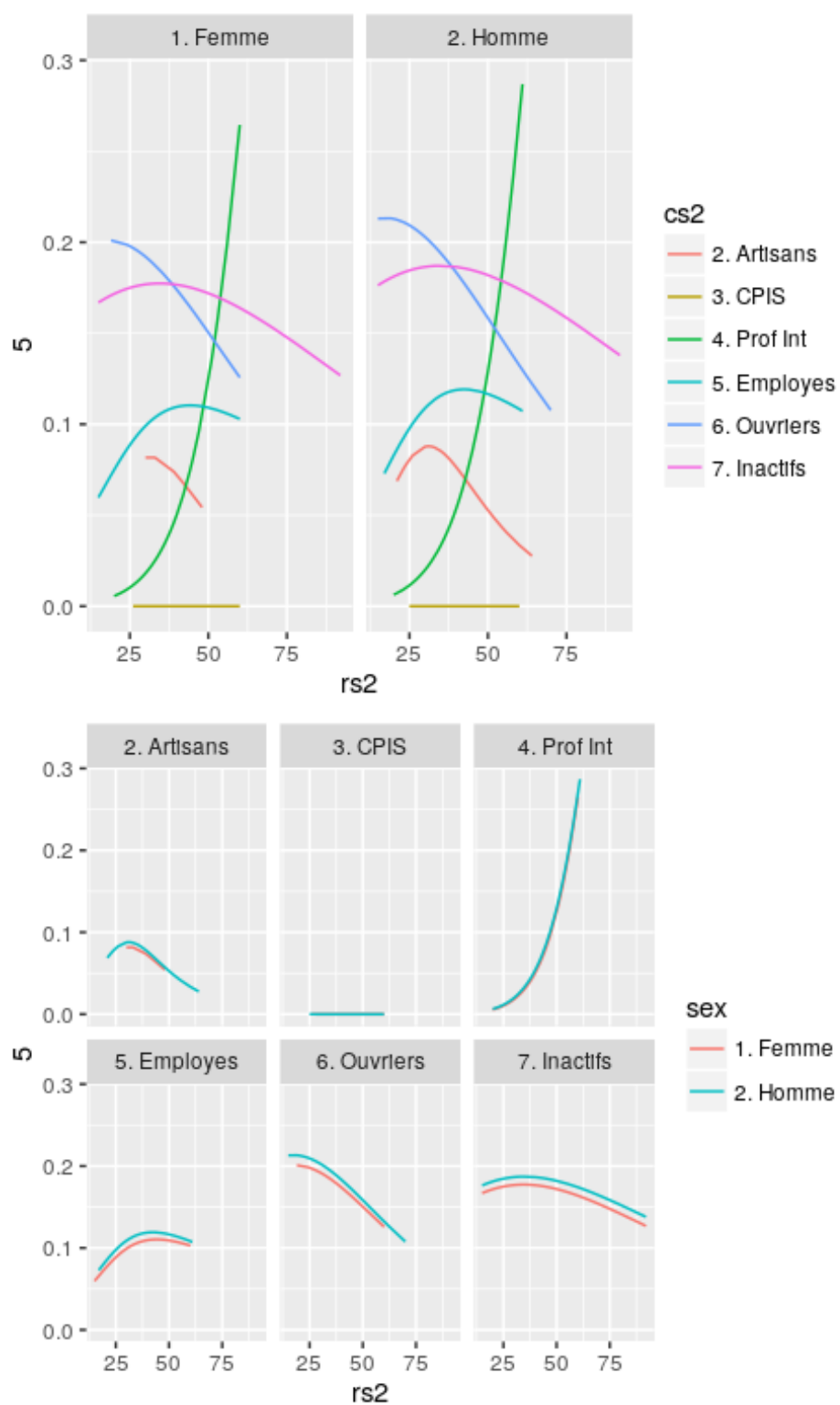
Probabilités prédites d'appartenir à la catégorie 3 selon l'âge et la CSP



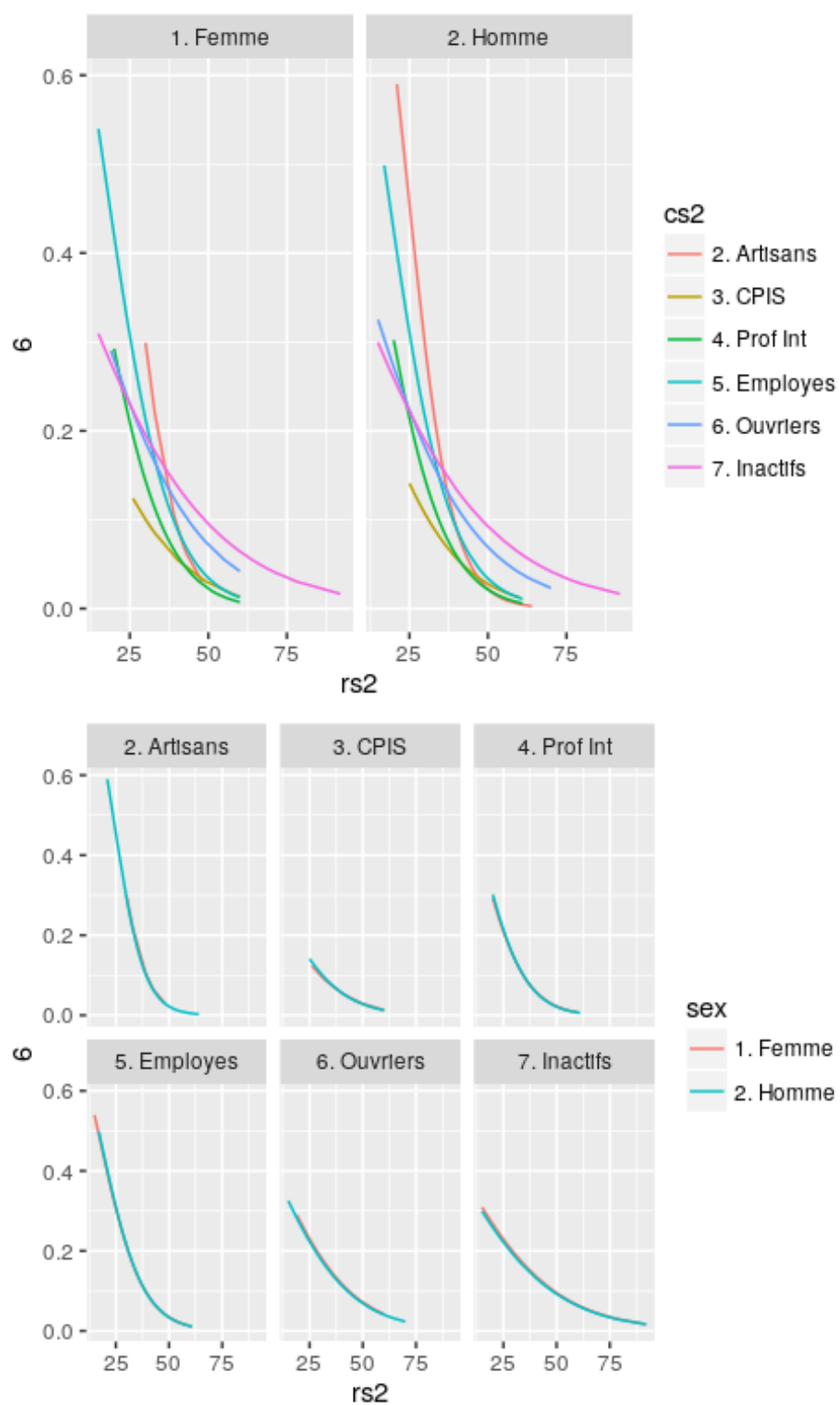
Probabilités prédites d'appartenir à la catégorie 4 selon l'âge et la CSP



Probabilités prédites d'appartenir à la catégorie 5 selon l'âge et la CSP



Probabilités prédites d'appartenir à la catégorie 6 selon l'âge et la CSP



8. Bibliographie

Ouvrages

ADRAOUI Mohammed-Ali, *Du golfe aux banlieues : le salafisme mondialisé*. Paris, PUF, 2013.

BOWEN John R., *Can Islam be French ? Pluralism and pragmatism in a secularist State*, États-Unis, Princeton University Press, 2011.

CESARI Jocelyne, *L'islam à l'épreuve de l'Occident*, Paris, La Découverte, 2004.

GICQUEL Laura, *Le traitement médiatique autour de l'Islam en France. L'exemple de France 2*, Thèse, IEP de Toulouse, 2015.

GODARD Bernard, *La question musulmane en France*, Paris, Fayard, 2015.

GODARD Bernard, TAUSSIG Sylvie, *Les musulmans en France*, Paris, Laffont, 2007.

HENETTE-VAUCHEZ Stéphanie, VALENTIN Vincent, *L'Affaire Baby-Loup ou la nouvelle laïcité*, 2014.

JOUANNEAU Solenne, *Les imams en France. Une autorité religieuse sous contrôle*, Paris, Éditions Agone, coll. « L'ordre des choses », 2013.

KEPEL Gilles et JARDIN Antoine, *Terreur dans l'hexagone. Genèse du djihad français*, Paris, Gallimard, 2015.

KEPEL Gilles, *Les banlieues de l'Islam. Naissance d'une religion en France*, Paris, Ed. du Seuil, 1987.

KEPEL Gilles, *Quatre-vingt-treize*, Paris, Gallimard, 2012.

LACROIX Stéphane, *Les islamistes saoudiens. Une insurrection manquée*, Paris, Presses universitaires de France, 2010.

LAURENCE Jonathan, *The emancipation of Europe's Muslims. The State's role in minority integration*, Princeton, Princeton University Press, 2012.

LEVEAU Rémy et MOHSEN FINAN Khadija (dir.), *Musulmans de France et d'Europe*, Paris, CNRS Editions, 2005.

MARECHAL Brigitte, *Les frères musulmans*, Paris, PUF, 2007.

Articles

« Expression religieuse et laïcité en entreprise : à propos de l'avis rendu par le HCI le 1/09/2011 », *Revue de droit du travail*, 2011, p. 643.

ACHI Rabech, « Laïcité d'Empire », in Patrick Weil (dir.), *Politiques de la laïcité au XXe siècle*, Paris, PUF, 2007.

ADRAOUI Mohamed-Ali, « Le salafisme en France – socialisation, politisation, mondialisation », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.

ADRAOUI Mohamed-Ali, « Le salafisme en France – socialisation, politisation, mondialisation », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.

AKGÖNÜL Samin, « Mutations dans les relations religion(s)-État en Turquie dans les années 2000 », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaire de Strasbourg, 2014.

AMGHAR Samir, « Acteurs internationaux et islam de France », *Politique étrangère* 2005/1 (Printemps), p. 21-34..

AMGHAR Samir, « Les mutations de l'islamisme en France. Portrait de l'UOIF, porte-parole de l'« islamisme de minorité » », *La Vie des idées*, 1er octobre 2007.

AMGHAR Samir, « L'Europe, terre d'influence des Frères musulmans », *Politique étrangère*, 2009/2.

AMGHAR Samir, « Le salafisme en France : acteurs, enjeux et discours », *Sens-Dessous*, 2011/2 (n° 9).

AMGHAR Samir, « Logiques conversionnistes et mouvements de réislamisation », *Confluences Méditerranéennes*, 2006/2, n° 57.

AMIN Husnul, « Neoliberal Globalisation and Islamic social movements : critical reflections on Approaches and Models », *Islamic Studies*, vol. 51, n°4 (winter 2012), pp. 403-421.

AMIRAUX Valérie, « État de la littérature. L'islam et les musulmans en Europe : un objet périphérique converti en incontournable des sciences sociales », in *Critique internationale*, n°56, 2012.

ANTONMATTEI Paul-Henri, « À propos de la liberté religieuse dans l'entreprise », *Revue de droit du travail*, 2014, p. 391.

AUVERGNON Philippe, « L'expression des convictions religieuses sur le lieu du travail », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaire de Strasbourg, 2014.

BASDEVANT-GAUDEMET Brigitte, « Les cultes reconnus en Alsace-Moselle de 1802 à 1870 », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaire de Strasbourg, 2014.

BERGEAUD-BLACKLER Florence, « Comment la "norme halal" travaille le paysage islamique français », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.

BILLON Alain, « Les fondements idéologiques et les choix de la Consultation », *French Politics, Culture & Society*, vol. 23, n°1, spring 2005.

BISTOLFI Robert, « La porte étroite : les musulmans dans la République », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.

BLANCO Miguel Rodriguez, « Le modèle espagnol de relation entre l'État et les confessions religieuses », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaires de Strasbourg, 2014.

BLIN Louis, « L'émancipation contrainte de la politique étrangère saoudienne », *Politique étrangère* 2016/2 (Été), p. 49-61.

BOURSIN, Marie-Laure, « De l'invocation à la lecture du Coran. Pratiques et représentations sur l'usage religieux du français pour les musulmans de France », in *Histoire, monde et cultures religieuses* 2015/4 (n° 36), p. 49-62.

BOWEN John R., « Does French Islam have borders ? Dilemma of Domestication in a global Religious Field », *American Anthropologist*, vol. 106, n°1 (mars 2004), pp. 43-55.

BOYER Alain, « La représentation du culte musulman en France », *French Politics, Culture & Society*, vol. 23, n°1, spring 2005.

CORCUFF Philippe, « Prénance de l'essentialisme dans les discours publics autour de l'islam dans la postcoloniale », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.

COUSTILLIERE Jean-François, « Qatar : chance ou menace pour les intérêts français ? », *Confluences Méditerranée*, n°84, hiver 2012-2013.

DE GALAMBERT Claire, « La gestion publique de l'islam en France et en Allemagne. Les modèles nationaux à l'épreuve » in KASTORYANO Riva, *Les codes de la différence*, Paris, Presses de Sciences Po, 2005.

DEL GROSSO Marc-Olivier, « Les musulmans dans l'espace social et politique français : modalités et enjeux de leur mise en visibilité », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.

DELICAT Yéléna, « Les pouvoirs de l'affectataire culturel », *AIDA*, 2012, p. 2103.

DUTRIEUX Damien, « Cimetière et cultes : la solution des carrés confessionnels illégaux dans les cimetières communaux », *AJCT*, 2012, p. 298.

EL ASRI Farid, « Les enjeux de la formation islamique en Europe francophone », *Histoire, monde et cultures religieuses* 2015/4 (n° 36), p. 79-105.

FOREY Elsa « Le Conseil constitutionnel au secours du droit local », *AIDA*, 2013, p. 1108.

FOUROT Aude-Claire, « Instruments d'action publique et régulation municipale de l'islam. Le cas de la mosquée de Créteil », *Gouvernement et action publique*, 2015/3 (n°3).

FREGOSI Franck, « Formes de mobilisation collective des musulmans en France et en Europe », *Revue internationale de politique comparée* 2009/1 (Vol. 16), p. 41-61.

FREGOSI Franck, « Les mosquées dans la République. Quelle régulation locale du culte musulman ? », *Confluences Méditerranée* 2006/2 (N°57), p. 153-174.

FREGOSI Franck, « La problématique de la formation des cadres religieux musulmans en France : au croisement des logiques politique, académique et communautaire », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaires de Strasbourg, 2014.

- GAUCHET Marcel, « Les ressorts du fondamentalisme islamique », *Le Débat*, 2015/3, n°185.
- GAUDU François, « L'entreprise de tendance laïque », *Droit social*, 2011, p. 1186.
- GAUDU François, « La religion dans l'entreprise », *Droit social*, 2010, p. 65.
- GEISSER Vincent, « L'UOIF, la tension clientéliste d'une grande fédération islamique », *Confluences Méditerranée* 2006/2 (N°57), p. 83-101.
- GEISSER Vincent, « La "question musulmane" en France au prisme des sciences sociales », *Cahiers d'études africaines*, n°2012/2, n°206/207.
- GODARD Bernard, « L'islam et l'État français : histoire d'une relation particulière », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.
- GODARD Bernard, « Les États musulmans et l'Islam de France », *Politique étrangère*, 2015/3.
- GUIDERE Mathieu, « Petite histoire du djihadisme », *Le Débat*, 2015/3, n°185.
- JOUANNEAU Solenne, « "Dire ce que l'islam minoritaire doit être dans un pays laïque" Les imams, acteurs et objets des transformations de l'autorité islamique en France », in *Minorités religieuses, religions minoritaires dans l'espace public*, Presses universitaires de Strasbourg, 2014.
- JOXE Pierre, « L'organisation de l'islam en France : l'exemple de la fédération protestante peut-il être utile ? », *French Politics, Culture & Society*, Vol. 23, n°1 (spring 2005), pp. 110-114.
- KEPEL Gilles, *Passion française*, 2014.
- KURU Ahmet T. « Secularism, State Policies and Muslims in Europe. Analyzing French Exceptionalism », *Comparative Politics*, vol. 41, n°1 (oct. 2008).
- LAURENCE Jonathan, « From the Elysée Salon to the Table of République : State-Islam Relations and the Integration of Muslims in France », *French Politics, Culture & Society*, vol. 23, n°1.
- LAURENS Henry, « L'Europe et l'islam : actions et réactions. Entretien », *Le Débat*, 2015/3, n°185.
- MALBRUNOT Georges, « Contradictions françaises au Moyen-Orient », *Politique étrangère* 2016/2 (Été), p. 75-85.
- MERCATS-BRUN Marie, « La Cour suprême américaine face au code vestimentaire de l'entreprise », *Revue de droit du travail*, 2016, p. 117.
- MOHAMMED Marwan, « La transversalité politique de l'islamophobie : analyse de quelques ressorts historiques et idéologiques », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.
- MOIZARD Nathalie, « Travaux de l'observatoire de la laïcité sur le fait religieux en entreprise », *Revue de droit du travail*, 2014, p. 557.
- NORA Pierre, « Retour sur un événement monstre. L'avant et l'après », *Le Débat*, 2015/3, n°185.
- OLIDORR Jacob, « What Is Salafism? How a Nonpolitical Ideology Became a Political Force », *Foreign Affairs*, Nov 24, 2015.
- PAPI Stéphane, « Droit funéraire et islam en France : l'acceptation de compromis réciproques », *AJDA*, 2007, p.1968.
- PECHILLON Eric, « Les pouvoirs de police du maire face au fait religieux », *AJCT*, 2012, p. 291.

- PERRIER Maëlle, « La propriété et l'entretien des biens culturels ou l'imbricolage juridique », *AJCT*, 2012, p. 282.
- PRELOT Pierre-Henri, « Les transformations coutumières de la loi de 1905 », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaires de Strasbourg, 2014.
- ROBINE Jérémy, « SOS Racisme et les "ghettos des banlieues" : construction et utilisation d'une représentation », *Hérodote*, 2004/2 n°113.
- SÄGESESSER Caroline, TORRKENS C. « La représentation de l'islam », *Courrier hebdomadaire du CRISP* 2008/11 (n° 1996-1997), p. 5-55.
- SAINT-MARTIN Isabelle, « Enseigner les faits religieux, quelques réflexions à l'issue d'un colloque. Teaching religions: some reflections after a workshop », *Histoire, monde et cultures religieuses* 2014/4 (n° 32), p. 135-141.
- SAUVADET Thomas, « Jeunes de la cité et contrôle du territoire : le cas d'une cité de la banlieue parisienne », *Hérodote*, 2004/2 n°113.
- SCHANDA Balazs, « Religion and Constitution. A Hungarian Perspective », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaires de Strasbourg, 2014.
- SCHWARTZ Rémy, « Jurisprudence de la loi de 1905 », in Patrick Weil (dir.), *Politiques de la laïcité au XXe siècle*, Paris, PUF, 2007.
- SENIGUER Haoues, « Le Qatar et l'islam de France : vers une nouvelle idylle ? », *Confluences Méditerranée*, n°84, hiver 2012-2013.
- SEZE Romain, « Leaders musulmans et fabrication d'un "islam civil" », *Confluences Méditerranéennes*, 2015/4 n°95.
- SIDDIQI Ataullah, « Islam at Universities in England : Meeting the Needs and Investing in the Future », *Islamic Studies*, vol 46, n°4 (winter 2007).
- STARCK Christian, « Éducation religieuse et Constitution », *Revue française de droit constitutionnel* 2003/1 (n° 53), p. 17-32.
- SUBRA Philippe, « Ile-de-France : la fin de la banlieue rouge », *Hérodote*, 2004/2 n°113.
- THOMAS Dominique, « Le rôle d'internet dans la diffusion de la doctrine salafite », in ROUGIER Bernard, *Qu'est-ce que le salafisme ?*, Paris, PUF, 2008.
- TOURNIER Vincent, « Modalités et spécificités de la socialisation des jeunes musulmans en France. Résultats d'une enquête grenobloise », *Revue française de sociologie*, vol. 52, n°2 (avril-juin 2011), pp. 311-352.
- VENEL Nancy, « Francité, islamités : compositions citoyennes et religieuses des jeunes musulmans français d'origine maghrébine », *French Politics, Culture & Society*, Vol. 23, n°1 (spring 2005), pp. 88-100.
- VIEILLARD-BARON Hervé, « De la difficulté à cerner les territoires du religieux : le cas de l'islam en France », *Annales de Géographie*, 113^e année, n°640 (nov-déc. 2004), pp. 563-587.
- WIKTOROWICZ Quintan, « Anatomy of the Salafi Movement », *Studies in Conflict and Terrorism*, 2006.

WOEHLING Jean-Marie, « La liberté de religion est-elle reconnue en droit constitutionnel français », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaires de Strasbourg, 2014.

ZEGHAL Malika, « La Constitution du CFCM : la reconnaissance politique d'un islam français ? », *Archives de sciences sociales des religions*, n° 129.

ZWILLING Anne-Laure, « Evolutions institutionnelles et visibilité publique des protestants en France », in *Minorités religieuses, religions minoritaires dans l'espace public*, Presses Universitaires de Strasbourg, 2014.

ZWILLING Anne-laure, « L'enseignement de l'islam dans les universités en France : une histoire mouvementée », in *Droit et religion en Europe. Etudes en l'honneur de Francis Messner*, Presses Universitaires de Strasbourg, 2014.

Études, thèses et rapports

AMGHAR Samir (dir.) et alii, *L'enseignement de l'Islam dans les écoles coraniques, les institutions de formation islamique et les écoles privées*, Rapport, Institut d'Études de l'Islam et des Sociétés du Monde Musulman (IISMM), 2010.

ALLEL Samir, *Les relations entre les Conseils Régionaux du Culte Musulman et les Collectivités territoriales : analyse de l'organisation locale du culte musulman et de son rapport au politique*, Thèse, EHESS, 2014.

BELHAJ Abdessamad, *La dimension islamique dans la politique étrangère du Maroc. Déterminants, acteurs, orientation*, Thèse Université catholique de Louvain, 2008.

BILA Andrea, *The voices of Islam? Muslim Organisations and the State in Britain and France*, Thèse, Paris 3, 2014.

CAVIMAC, Rapport d'activité, 2015.

CAVIMAC, Rapport d'activités, 2014.

Centre International de Prévention de la Criminalité (CIPC), *Comment prévenir la radicalisation : une revue systématique*, Rapport, décembre 2015.

Centre International de Prévention de la Criminalité (CIPC), *Étude comparative internationale sur la prévention de la radicalisation*, janvier 2016.

Enquête, *Les adolescents et la loi : premiers résultats*, Bouches-du-Rhône. Enquête internationale UPYC, CNRS/Sciences-Po Grenoble, février 2016.

HAUG Sonja, MÜSSIG Stephanie, STICHS Anja, *Muslim Life in Germany*, Rapport, juin 2009.

Institut Randstad et Observatoire du Fait Religieux en Entreprise (OFRE), *Le travail, l'entreprise et la question religieuse*, Étude, 2015.

MESSNER France, *La formation des cadres religieux musulmans*, Rapport, 2013.

Rapport de la Commission de réflexion juridique sur les relations des cultes avec les pouvoirs publics, présidée par Jean-Pierre Machelon, 2006.

Sénat, *Enseignement éthique, enseignement du fait religieux, enseignement religieux*, Rapport et étude de législation comparée, n°256, juin 2015.

Sénat, *Les collectivités territoriales et le financement des lieux de culte*, Rapport d'information, 2015.

Sénat, *De l'Islam en France à un Islam de France, établir la transparence et lever les ambiguïtés*, Rapport d'information établi par Nathalie Goulet et M. André Reichardt, n°757 (2015-2016), 5 juillet 2016.

INSTITUT MONTAIGNE



IL N'EST DÉSIR PLUS NATUREL QUE LE DÉSIR DE CONNAISSANCE

Un islam français est possible

Le fondamentalisme se diffuse sur notre territoire alors que s'exacerbent les polémiques autour de l'inscription des signes d'appartenance islamique dans l'espace public, suscitant crispations et angoisses. Ces peurs sont renforcées par une méconnaissance générale des musulmans, de leurs aspirations et de leurs pratiques religieuses.

C'est pour y répondre que l'Institut Montaigne a conduit dans le cadre de ce rapport une vaste enquête qui permet d'en dresser le premier portrait. Il s'agit ainsi de répondre par la connaissance aux défis que les événements de 2015 et de 2016 ont fait naître et d'éclairer les débats à venir d'éléments objectifs.

Ce travail le confirme, construire un islam français est possible. Mais son organisation, son financement, ses liens avec l'État ainsi qu'avec les pays dits « d'origine » doivent se transformer. Huit propositions pour engager ce mouvement.

Rejoignez-nous sur :



YouTube



Suivez chaque semaine
notre actualité en vous abonnant
à notre newsletter sur :
www.institutmontaigne.org

Institut Montaigne
59, rue La Boétie - 75008 Paris
Tél. +33 (0)1 53 89 05 60 - Fax +33 (0)1 53 89 05 61
www.institutmontaigne.org - www.desideespourdemain.fr

10€
ISSN 1771-6756
Septembre 2016

